فصل سوم: رویکرد تقطیعی؛ رویکرد سیاقی در آیات قرآن کریم

- کلام علامه طباطبایی
- تطبیق بر آیات
- شواهد رویکرد تقطیعی

کلام علامه طباطبایی

این از جاهای خیلی زیبای المیزان است که :

> و اعلم أنك إذا تصفحت أخبار أئمة أهل البيت حق التصفح، في موارد العام و الخاص و المطلق و المقيد من القرآن وجدتها كثيرا ما تستفيد من العام حكما، و من الخاص أعني العام مع المخصص حكما آخر، فمن العام مثل الاستحباب كما هو الغالب و من الخاص الوجوب، و كذلك الحال في الكراهة و الحرمة، و على هذا القياس. و هذا أحد أصول مفاتيح التفسير في الأخبار المنقولة عنهم، و عليه مدار جم غفير من أحاديثهم.
>
> و من هنا يمكنك أن تستخرج منها في المعارف القرآنية قاعدتين:
>
> إحداهما: أن كل جملة وحدها، و هي مع كل قيد من قيودها تحكي عن حقيقة ثابتة من الحقائق أو حكم ثابت من الأحكام كقوله تعالى: «قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون»: الأنعام- ٩١، ففيه معان أربع: الأول: قل الله، و الثاني: قل الله ثم ذرهم، و الثالث: قل الله ثم ذرهم في خوضهم، و الرابع: قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون. و اعتبر نظير ذلك في كل ما يمكن.
>
> و الثانية: أن القصتين أو المعنيين إذا اشتركا في جملة أو نحوها، فهما راجعان إلى مرجع واحد. و هذان سران تحتهما أسرار و الله الهادي.[1]

ایشان اشاره کرده اند برای کسانی که اهل کارند ، که وقتی دنبال تصفح بروید و دقت بکنید و در مطالعاتتان یک مطلوب داشته باشید ، به این مطلب خواهید رسید . به دو سرّی که تحتهما أسرار است.

در ذیل آیه ۷۰ سوره مبارکه یونس نیز روایتی می آورند و فرموده اند :

> و قد أخذ في الحديث قوله تعالى:«الذين آمنوا و كانوا يتقون» كلاما مستقلا ففسره بما فسر، و تقدم نظيره في رواية الدر المنثور، عن جابر بن عبد الله عن النبي ص مع أن ظاهر السياق كون الآية مفسرة لقوله قبلها: «ألا إن أولياء الله» الآية و هو يؤيد ما قدمناه في بعض الأبحاث السابقة أن جميع التقادير من التركيبات الممكنة في كلامه تعالى حجة يحتج بها كما في قوله: «قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون:» الأنعام:- 91 و قوله: «قل الله ثم ذرهم في خوضهم» و قوله: «قل الله ثم ذرهم» و قوله: «قل الله».[2]

جالب اين است كه در عين حال در حاشيه شان بر كفايه قائل به استحاله استعمال لفظ در اكثر از معناى واحد هستند[3] !

---

[1] المیزان فی تفسیر القرآن،ج1،ص۲۶۰

[2] المیزان فی تفسیر القرآن،ج10،ص ۹۹-۱۰۰

[3] قد عرفت في الكلام على الوضع انه انما يتم بجعل الهوهويّة بين اللفظ و المعنى اعتبارا أي دعوى كون اللفظ هو المعنى فيرجع استعمال اللفظ في أكثر من معنى واحد إلى كون الواحد عين الكثير و هو محال(حاشية الكفاية ؛ ج1 ؛ ص۴۸)

تطبیق بر آیات

۱. «قل اللّه ثم ذرهم فی خوضهم یلعبون»

ولی تعبیرشان در همان جلد یک المیزان این است.ظاهرا مبنای اینجا صحیح است و آن بحث در اصول را رهزن های علمی باعث شده است. در سه جا وقف می کنید که هر کدام یک معنا می شود و همه ی آن ها مراد هست : «**قل اللّه**» ،می ایستید «**قل اللّه ثم ذرهم** » ، می ایستید «**قل اللّه ثم ذرهم فی خوضهم یلعبون**».

۲. قل ما یعبأ بکم ربی لولا دعاؤکم

چند مثال هم دارم.مثلاًآیه «**قل ما یعبأ بکم ربی لولا دعاؤکم**[1]» چه معنایی می کنید؟ می گویید بگو: خدای من چه عنایت و اعتنایی و چه حسابی برای شما باز می کند ، اگر دعای شما نباشد؟ این آیه ای ست که می توانید درباره ی فضیلت دعا کردن بالای منبر بخوانید .یک ساعت هم در موردش صحبت کنید. روایت هم در ذیلش دارد[2] .این یکی.

اما وقتی به قبل و بعدش نگاه می کنید ، می بینید دنباله اش می گوید : «**فقد کذّبتم فسوف یکون لزاماً**» چطور شد؟! «**فقد کذّبتم**» می بینید وجه دیگری هم برای دعاؤکم هست که به معنای دعا کردن نیست. بلکه یعنی خواندن پیامبران شما را .لولا دعائکم یعنی دعاء الرسول ایاکم .دعوت کردن او شما را. اضافه دعاء به مفعول باشد نه فاعل . این هم معنای درستی است[3].

حال خداوند، کدام را اراده فرموده است ؟ بزنگاه عرض من این است. عرض من این است که : اگر هر دو نسبت به این قسمت از عبارت مطلب حقی است ، و قابل اراده است ، و فرض هم این است ثبوتا که مفسده ای هم نیست ، خب این کلامی که می تواند دو معنای حق داشته باشد : اگر دعای شما نبود ای اگر دعوت پیامبر به دین توحید نبود ، ارزشی نداشتید و اساس ارزش و انسانیت شما به این است که متدین باشید ، هر دو مطلب حق است ، و کلام هم به این قشنگی هر دو را بیان می کند ، چرا اراده نکند ؟ علم به این شأنیّت همان و اراده ی این معنای حق از این کلام هم همان .

خیلی نظیر دارد.آیه را نگاه می کنیم می بینیم در این منظر، این معنا مراد است.منظر را عوض می کنیم می بینیم این مراد است.

روایت هم اگر شاهدش آمد خوشحالیم که تأییدی از ناحیه معصومین برایش آمده است.اگر هم نیامد،به عنوان احتمالی که فعلاً صفر نیست، می گذاریم تا بعداً در جاهای دیگر در طی بیست سال مطالعه چه شواهدی آمد پیدا می کند[4].

[1] سوره الفرقان،آیه ۷۷

[2] 7862- الشيخ في (أماليه) قال: أخبرنا جماعة، عن أبي المفضل، قال: حدثنا عبد الله بن أبي داود السجستاني، قال: حدثنا إبراهيم بن الحسن المقسمي الطرسوسي، قال: حدثنا بشر بن ازاذان، عن عمر بن صبيح، عن جعفر بن محمد، عن آبائه، عن علي بن أبي طالب (عليهم السلام)، أنه قال: «إنما الدنيا عناء و فناء، و عبر و غير، فمن فنائها: أن الدهر موتر قوسه، موفوق نبله، يصيب الحي بالموت، و الصحيح بالسقم، و من عنائها: أن المرء يجمع ما لا يأكل، و يبني ما لا يسكن، و من عبرها: أنك ترى المغبوط مرحوما، و المرحوم مغبوطا، ليس بينهما إلا نعيم زال، أو بؤس نزل، و من غيرها: أن المرء يشرف على أمله، فيختطفه دونه أجله».

قال: و قال علي (عليه السلام): «أربع للمرء، لا على: الإيمان، و الشكر، فإن الله تعالى يقول: ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم و آمنتم، و الاستغفار، فإنه قال: و ما كان الله ليعذبهم و أنت فيهم و ما كان الله معذبهم و هم يستغفرون، و الدعاء، فإنه قال: قل ما يعبؤا بكم ربي لو لا دعاؤكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاما».

7864- الطبرسي: روى العياشي بإسناده عن بريد بن معاوية العجلي، قال: قلت لأبي جعفر (عليه السلام):كثرة القراءة أفضل، أم كثرة الدعاء؟ قال: «كثرة الدعاء أفضل» و قرأ هذه الآية.

[3] «قل» اي محمد «ما يعبؤا بكم ربي» أي ما يصنع بكم ربي عن مجاهد و ابن زيد و قيل ما يبالي بكم ربي عن أبي عمرو بن العلاء و ما ال يعبأ به وجوده و عدمه سواء «لولا ال دعاؤكم» أي لولا ال دعاؤه بكم ربي عن أبي عمرو بن العلاء و ما ال يعبأ به وجوده و عدمه سواء «لولا ال دعاؤكم» أي لولا ال دعاؤه إياكم إلى الدين و الإسلام عن ابن عباس فيكون المصدر مضافا إلى المفعول و المعنى قل للمشركين ما يفعل بكم ربي أي أي نفع له فيكم و أي ضرر يدوم إليه من عدمكم و أي قدر لكم عند الله حتى يدعوكم إلى الإيمان لكن الواجب في الحكمة دعاؤكم إلى الدين و إرسال الرسول و قد فعل و قيل معناه ولا ال عبادتكم له و إيمانكم به و توحيدكم إياه عن الكلبي و مقاتل و الزجاج فيكون الدعاء بمعنى العبادة و في هذه دلالة على أن من ال يعبد الله و ال يطيعه الفل وزن له عند الله و قيل معناه ما يعبأ بعذابكم ربي لولا دعاء بعضكم بعضا إلى الشرك و الشر عن البلخي و دليله ما يفعل الله بعذابكم الآية و قيل معناه ولا ال دعاؤكم له إذا مسكم ضر وأصابكم سوء (ع) رغبة له و خضوعا له وروى العياشي بإسناده عن يزيد بن معاوية العجلي قال قلت لأبي جعفر ما كثرة القراءة أفضل أم كثرة الدعاء أفضل قال كثرة الدعاء أفضل و قرأ هذه الآية(مجمع البيان في تفسير القرآن،ج۷،ص۲۸۴-۲۸۵)

قيل: «دعاؤكم» من إضافة المصدر إلى المفعول و فاعله ضمير راجع إلى «ربي» و على هذا فقوله: «فقد كذبتم» من تفريع السبب على المسبب بمعنى انكشافه بمسببه، و قوله: «فسوف يكون لزاما» أي سوف يكون تكذيبكم ملازما لكم أشد الملازمة فتجزون بشقاء لازم و عذاب دائم.

و المعنى: قل ما لا يعتد بكم ربي وجودكم و عدمكم عنده سواء لأنكم كذبتم فما خير منزلة لكم عند ربي فسوف يكون هذا التكذيب ملازما لكم أشد الملازمة، إلا أن الله يدعوكم ليتم الحجة فيكم فسوف يجري عليكم أو يدعوكم لعلكم ترجعون عن تكذيبكم. و هذا معنى حسن.

و قيل: «دعاؤكم» من إضافة المصدر إلى الفاعل، و المراد به عبادتهم لله سبحانه و المعنى: ما يبالي بكم ربي أو ما يبقيكم ربي لو لا عبادتكم له.

جالب اين جاست كه مرحوم علامه در اين آيه به مقتضاى اين قاعده عمل نمى كند و مى فرمايد:

و فيه أن هذا المعنى **ال يلائم تفرع قوله: «فقد كذبتم» عليه** و كان عليه من حق الكلام أن يقال: و قد كذبتم! على أن المصدر المضاف إلى فاعله يدل على تحقق الفعل منه و تلبسه به و هم غير متلبسين بدعائه و عبادته تعالى فكان من حق الكلام على هذا التقدير أن يقال ول ال أن تدعوه فافهم.:(المیزان فی تفسیر القرآن،ج15،ص ۲۴۵-۲۴۶)

در ادامه نیز تطبیق آیه بر روایات در مورد دعا را دارای ابهام می داند:

و في المجمع، روى العياشي بإسناده عن بريد بن معاوية العجلي قال: قلت لأبي جعفر (ع): كثرة القراءة أفضل أو كثرة الدعاء؟ قال: كثرة الدعاء أفضل و قرأ هذه الآية.

أقول: **و في انطباق الآية على ما في الرواية إبهام.**

و في تفسير القمي، في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر (ع): في قوله عز و جل:

«قل ما يعبؤا بكم ربي لو ال دعاؤكم» يقول: ما يفعل ربي بكم- فقد كذبتم فسوف يكون لزاما.(المیزان فی تفسیر القرآن، ج15 ،ص 248)

[4] در ادامه،به بحث نظامات موضوعی و ظهورات مختلف در آیات قرآن اشاره خواهد شد که تکمیل کنندهٔ مباحث این قسمت است.

شواهد رویکرد تقطیعی

□□□ □□ □□□ □□□□[1]□□□□□ □□ □□□ □□□ □□□□□□ □□ □□□□ □□□□□ □□□□□□□ □□□□ □□□□□□ □ □□ □□□□ □□□□□

من بعضی چیزها در ذهنم هست ولی به نحو ظهور عرفی، ممکن است بگردید اظهَرَش را هم پیدا کنید.

۱. و لو ان قرآناً سیرت به الجبال

مثال «**لو ان قرآناً سیّرت به الجبال او قطّعت به الارض او کلّم به الموتی**[2]»این

تنوین چرا آمده است؟بگوید لو ان القرآن کما این که می گوید «**لو انزلنا هذا القرآن**[3]»[4].

۲. فاذا قرأناه فاتبع قرآنه

یکی دیگر «**فاذا قرأناه فاتبع قرآنه**[5]» منظور از اذا قرأناه چیست؟ «**ان علینا جمعه و قرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه**»

این جا جمع القرآن به چه معناست؟یعنی مولفه هایی است که تک تک می آمد و حضرت هم تمام ملکوت براشان روشن بود، اما آن که می خواست قرآن ِنزولی بشود این هنوز نیاز به سیاق داشت.

۳. و قالوا لولا نزل علیه القرآن جمله واحده

«**و قالوا لولا نزل علیه القرآن جمله واحده کذلک لنثبت به فوادک**[6]» این که مؤلّفه مؤلّفه می آید، جمله جمله نیست، به وسیله او تثبیت فواد می شود.

یعنی دلت محکم می شود؟بله ولی یکی هم تثبیت فؤاد اولیای خداست.یعنی کلمات دار وجودی، هر کدام در موطن ظهور نفس ِقدسیّه الهیه جای خودش را پیدا می کند.

این ها آیاتی است که اشاره در آن هست.نمی توان گفت که استظهار است.این اشارات هم برای کسی که اصل مطلب برایش مطمئن شود خوب است اما این که بگوییم خود قرآن این را می گوید، من چیزی یادم نیست.

[1] سؤال یکی از دوستان حاضر در جلسه درس

[2] سوره الرعد،آیه ۳۱

[3] سوره الحشر،آیه ۲۱

[4] این روایت از مثال های نگاه تقطیعی به آیات است.در تفسیر قمی آمده است:و قوله و لو أن قرآنا سيرت به الجبال- أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى- بل لله الأمر جميعا قال ولو كان شيء من القرآن كذلك لكان هذا(تفسير القمي،ج1،ص 365)

هم چنین :محمد بن يعقوب: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن أبي زاهر- أو غيره- عن محمد بن حماد، عن أخيه أحمد بن حماد، عن إبراهيم، عن أبيه، عن أبي الحسن الأول (عليه السلام)، قال: ... و إن الله يقول في كتابه و لو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى و قد ورثنا ن نحن هذا القرآن الذي فيه ما تسير به الجبال و تقطع به البلدان و تحيا به الموتى، و نحن نعرف الماء تحت الهواء.(البرهان في تفسير القرآن،ج ۳،ص ۲۶۱)

این در حالی است که مرحوم علامه به مقتضای قاعده ی تقطیعی خود در این آیه نیز عمل نمی کنند:

و ما قيل: إن جزاء لو المحذوف نحو من قولنا: لكان ذلك هذا القرآن، و المراد بيان عظم شأن القرآن و بلوغه الغاية القصوى في قوة البيان و نفوذ الأمر و جلالة الكفار حيث أعرضوا عنه و اقترحوا آية غيره. و المعنى: أن القرآن في رفعة القدر و عظمة الشأن بحيث لو فرض أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى- أو في الموضعين لمنع الخلو ال لمنع الجمع- لكان ذلك هذا القرآن لكن الله لم ينزل قرآنا كذلك فالآية بوجه نظيرة قوله: «لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله»: الحشر: 21.

و فيه أن سياق الآيات كما عرفت ال يساعد على هذا التقدير و ال يالئمه قوله بعده:«بل لله الأمر جميعا» و كذا قوله بعده: «أ فلم ييأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا» كما سنشير إليه إن شاء الله و لذلك تكلفوا في قوله: «بل لله الأمر جميعا» بما ال يخلو عن تكلف.(الميزان في تفسير القرآن،ج11،ص359)

[5] سوره القیامه،آیه ۱۸

[6] سوره الفرقان،آیه ۳۲